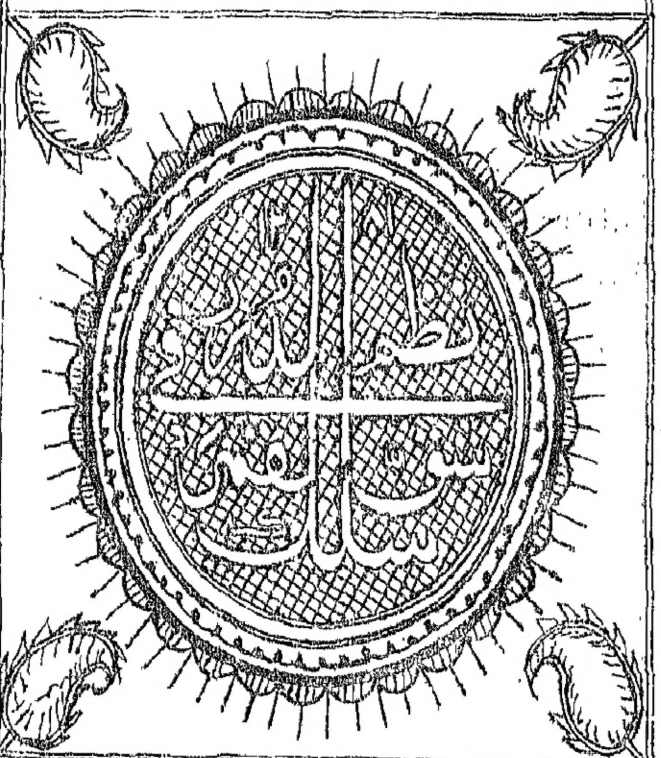


~~6882~~

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على طبع رسالة هي عين ارباب البصر على



الرضا الجليلي رحمه الله تعالى ولا اله الا الله محمد عبده الخليم ابد الله الدين

في المطبع العلوي باهتمام علي الخشخاش الثنوي

من مخرج ان مبدئيا على اصطلاح آخر وعلى التغليب كما صرح به سائر المصنفين وقال في كمال الارهاق من مخرجها
 ليس من قبيل المعجزات فمن علمها ما كان ذلك منه مبدئيا على الشبهة الحاركة على الحقيقة من انفسى
 النفس الثاني انما هي من عبادته عن احوال المعاد في يظهر من النبي قبل ما ان يعتد به و
 نبوته كسلامة على سبيلنا ونبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم قبل نبوته كما رواه جابر رضي الله
 عنه ولا رهاق في الاصل انما هو المبدأ في غير ذلك قبل ان يلقى بفان ارهق من المبدأ انما هو في هذا
 الحار في المعادة في علم تاسيس النبوة واحكام الرسالة القدسية الشالكة الكرامة وهو عبارة عن احوال
 المعادة يظهر من الولي وهو من كان على كمال الاماني النقيض المعروفة والاستقامة وقال العلامة المتفاني في الو
 هو الحار في ذلك الله تعالى وصفاته حسنة ما يمكن الموطأ على الطاعات الخيرية من المعاني الموضوعة في هذا العلم
 والشهوات وقد تكرر في ذلك ما في حجاب الكرامة لا يصل الى درجة النبي قال الشيخ في المبدأ العرفي في الفرق
 المكية ان الكرامة على سبعين حسنة ومعنوية والعلوم لا يكونون من الكرامة الا الحسية كالاخبار بالامور المستترة
 والمشي على الماء الطير في الهواء وطى الارض نظائرها واما المعنوية فلا يعرفها كخاصة عبادته كتحفظ اقدار المشركين
 وتوفيق اثنين في الاخلاق وحفاظة اداء الواجبات وقايتها بالمساعدة الى الجليل طهارته القلبية من الافراض البدنية
 كالخفة وحسنه والخل في غير من الصفات الذميمة وعلية حقوق الله تعالى في ذاته وغيره وامثاله او كاعتماد الكرامة
 كالكرامات المعنوية مثل نبش الطريق ابو زيد عن علي الارض فقال له يا ابي ليس العبد مع كونه محببا ليس
 لحظة من المشرق الى المغرب وسئل عن الطير في الهواء فقال الطير يطير في الهواء فكيف العبد في غير ذلك يكون في
 مشيكة لا لا ينسب من جنس كرامته مع كونه كرامته في قوله وقال ابو جعفر في كتاب الامامة في شرحه طاب
 الكرامة فانما هي من جنس الكرامة واما الكرامة في ذلك في الاستقامة كما قال في التفسير في شرحه كذا كبر
 ومال شرفه الى ان لا يشترط في الكرامة ان يكون في ذلك في غير ذلك في سبيل الاتفاق كذا في الموا
 والحق جوار الكرامة لفسده الولي كان في غير قصده كما قال الشيخ عبد الحق الهاموني في شرح المشكاة في قول
 الحسنة ابو السيمكي ونظائرها انما هي الكرامة من ان يكون من جنس المعجزة كتنشيط الطعام القليل احياء الميت
 وشق القمر ونبع الماء من الصانع امثاله والحق جوار الكرامة لهم من ان يكون من جنس المعجزة او غير ذلك كقول القائل
 واما العلامة المتفاني في ان ما هو الحار في المرض عندنا في حجة خوارق العادة في معرض الكرامة في ذلك
 في بعض المعجزات في قاطع على ان كرامة في امثلة امثلة كالفان في الدخايل كمن شرب الوهيانية واثباتها
 في كل ما كان لها من النسيب الغيبي في بعض هذه بعض الشبهة الى ان من الكرامة كرامة في ذلك كرامة
 رضوان الله عليهم ولا يذهب عليها ان كرامة انهم على هذا الاختصاص وقال الامام الرازي في الاربعين جبهو
 المعجزات فيكون كرامة الاولياء وانهم كرامة الاستاذ ابو اسحق الاسفرائيني من اوجه اهل السنة فيمنعها
 واقفهم ابو الحسن البصري في المعجزة كذا قال السعيد السمد الشريفي المرحوم في شرحه للموا واستدل جمهور المعتزلة
 على دعواهم بان الكرامة لو صدرت من الولي لا تميز عن المعجزة فكيف يميز المعجزة في دعوى النبوة ونحن نقول ان كرامة
 الولي ممتاز عن المعجزة بخلافها عن دعوى النبوة وقد قيل ان كرامة الولي معجزة النبي باعتبار ان لا يقا على دعوى
 نبوته صدق رسالته ويدل على صدق الكرامة الفرقان الحميدة قال الله تعالى كذا كذا على حريم
 ذكر في الحار في ذلك عندنا في قاطع على ان كرامة في امثلة امثلة كالفان في الدخايل كمن شرب الوهيانية واثباتها
 في كل ما كان لها من النسيب الغيبي في بعض هذه بعض الشبهة الى ان من الكرامة كرامة في ذلك كرامة
 رضوان الله عليهم ولا يذهب عليها ان كرامة انهم على هذا الاختصاص وقال الامام الرازي في الاربعين جبهو
 المعجزات فيكون كرامة الاولياء وانهم كرامة الاستاذ ابو اسحق الاسفرائيني من اوجه اهل السنة فيمنعها
 واقفهم ابو الحسن البصري في المعجزة كذا قال السعيد السمد الشريفي المرحوم في شرحه للموا واستدل جمهور المعتزلة
 على دعواهم بان الكرامة لو صدرت من الولي لا تميز عن المعجزة فكيف يميز المعجزة في دعوى النبوة ونحن نقول ان كرامة
 الولي ممتاز عن المعجزة بخلافها عن دعوى النبوة وقد قيل ان كرامة الولي معجزة النبي باعتبار ان لا يقا على دعوى
 نبوته صدق رسالته ويدل على صدق الكرامة الفرقان الحميدة قال الله تعالى كذا كذا على حريم

الارهاق من مخرجها
 الكرامة

من مخرج ان مبدئيا على اصطلاح آخر وعلى التغليب كما صرح به سائر المصنفين وقال في كمال الارهاق من مخرجها
 ليس من قبيل المعجزات فمن علمها ما كان ذلك منه مبدئيا على الشبهة الحاركة على الحقيقة من انفسى
 النفس الثاني انما هي من عبادته عن احوال المعاد في يظهر من النبي قبل ما ان يعتد به و
 نبوته كسلامة على سبيلنا ونبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم قبل نبوته كما رواه جابر رضي الله
 عنه ولا رهاق في الاصل انما هو المبدأ في غير ذلك قبل ان يلقى بفان ارهق من المبدأ انما هو في هذا
 الحار في المعادة في علم تاسيس النبوة واحكام الرسالة القدسية الشالكة الكرامة وهو عبارة عن احوال
 المعادة يظهر من الولي وهو من كان على كمال الاماني النقيض المعروفة والاستقامة وقال العلامة المتفاني في الو
 هو الحار في ذلك الله تعالى وصفاته حسنة ما يمكن الموطأ على الطاعات الخيرية من المعاني الموضوعة في هذا العلم
 والشهوات وقد تكرر في ذلك ما في حجاب الكرامة لا يصل الى درجة النبي قال الشيخ في المبدأ العرفي في الفرق
 المكية ان الكرامة على سبعين حسنة ومعنوية والعلوم لا يكونون من الكرامة الا الحسية كالاخبار بالامور المستترة
 والمشي على الماء الطير في الهواء وطى الارض نظائرها واما المعنوية فلا يعرفها كخاصة عبادته كتحفظ اقدار المشركين
 وتوفيق اثنين في الاخلاق وحفاظة اداء الواجبات وقايتها بالمساعدة الى الجليل طهارته القلبية من الافراض البدنية
 كالخفة وحسنه والخل في غير من الصفات الذميمة وعلية حقوق الله تعالى في ذاته وغيره وامثاله او كاعتماد الكرامة
 كالكرامات المعنوية مثل نبش الطريق ابو زيد عن علي الارض فقال له يا ابي ليس العبد مع كونه محببا ليس
 لحظة من المشرق الى المغرب وسئل عن الطير في الهواء فقال الطير يطير في الهواء فكيف العبد في غير ذلك يكون في
 مشيكة لا لا ينسب من جنس كرامته مع كونه كرامته في قوله وقال ابو جعفر في كتاب الامامة في شرحه طاب
 الكرامة فانما هي من جنس الكرامة واما الكرامة في ذلك في الاستقامة كما قال في التفسير في شرحه كذا كبر
 ومال شرفه الى ان لا يشترط في الكرامة ان يكون في ذلك في غير ذلك في سبيل الاتفاق كذا في الموا
 والحق جوار الكرامة لفسده الولي كان في غير قصده كما قال الشيخ عبد الحق الهاموني في شرح المشكاة في قول
 الحسنة ابو السيمكي ونظائرها انما هي الكرامة من ان يكون من جنس المعجزة كتنشيط الطعام القليل احياء الميت
 وشق القمر ونبع الماء من الصانع امثاله والحق جوار الكرامة لهم من ان يكون من جنس المعجزة او غير ذلك كقول القائل
 واما العلامة المتفاني في ان ما هو الحار في المرض عندنا في حجة خوارق العادة في معرض الكرامة في ذلك
 في بعض المعجزات في قاطع على ان كرامة في امثلة امثلة كالفان في الدخايل كمن شرب الوهيانية واثباتها
 في كل ما كان لها من النسيب الغيبي في بعض هذه بعض الشبهة الى ان من الكرامة كرامة في ذلك كرامة
 رضوان الله عليهم ولا يذهب عليها ان كرامة انهم على هذا الاختصاص وقال الامام الرازي في الاربعين جبهو
 المعجزات فيكون كرامة الاولياء وانهم كرامة الاستاذ ابو اسحق الاسفرائيني من اوجه اهل السنة فيمنعها
 واقفهم ابو الحسن البصري في المعجزة كذا قال السعيد السمد الشريفي المرحوم في شرحه للموا واستدل جمهور المعتزلة
 على دعواهم بان الكرامة لو صدرت من الولي لا تميز عن المعجزة فكيف يميز المعجزة في دعوى النبوة ونحن نقول ان كرامة
 الولي ممتاز عن المعجزة بخلافها عن دعوى النبوة وقد قيل ان كرامة الولي معجزة النبي باعتبار ان لا يقا على دعوى
 نبوته صدق رسالته ويدل على صدق الكرامة الفرقان الحميدة قال الله تعالى كذا كذا على حريم

10

قال يحيى الدين بن العزبي
صلى الله عليه وسلم
يا أيها الناس اتقوا الله
فإنه خلقكم من نفسه
وآدم من عظمته
والنبي من روحه
والعبد من طاعته

الاستاذ
م. ع. الوبي
القصة

حال فرعون
عالمی القاسم
بدر الاحقر
الاعلم
سردن

[illegible]

الفاصل بين
الزنا والفسق
والزنا هو ما لا
يؤذي النفس
والفسق هو ما
يؤذي النفس

6. 16
11/11

صلى الله عليه وآله وسلم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ابو عبد الله عليه السلام في كتابه
 بسيرة النبي عليه السلام انشق له القمر لما سأل المشركون ان يبرأ من آية فقال لهم ان فعلت تؤمنوا
 قالوا نعم فسأل به غرورهم ان يعطيه ما سألوه في انشق القمر فبينهم ما قالوا اسودوا
 حجر ولا يستطيع ان يسبح الناس كلهم فاسألوهم كل من جاء من الآفاق عن ذلك فاسألوهم كل من جاء
 فاجابهم بذلك في رواية قال المشركون سمعوا انك كسيت فاسألو الشفا الذين يقدرون عليكم فان قالوا
 ما رايتهم فقد صدقوا لا فؤوسهم فقد صدقوا فاسألوهم فقالوا نعم قد راينا وهذا الجاهل الذي عليه السلام
 ان تلقى عليك البحث الاول ان انشقاق القمر كان قبل الهجرة بخمسين سنة قبل ان يولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك
 واما النبي فكان في المدينة بم أربع سنين ان خمس كذا قال القسطلاني في شرح صحيح البخاري فكتبه ورواه حديد
 شق القمر الجواب ما رواه ابن ابي ربيعة وكان رايتهم بما بالسمع من آخرة مضائقه فيه قال لا فؤوس في شرح
 المشفاء حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم من انشقاق القمر في يوم من جماعات حديث ابن مسعود انتهى فان قلت ان
 انشقاق القمر لما ثبت وقوعه قبل الهجرة بخمسين سنة فلا بد من ان يكون قبل ليلة الاسراء فان قصته وقعت
 قبل الهجرة بخمسة عشر شهرا كذا قال الواقدي قبل قبل الهجرة بعام كذا قال الميضاوي وقيل قبل الهجرة بسنة
 شهرين كذا في تاريخ الكاذب في وقيل قبل الهجرة بسنة اشهر كذا في اعلام بسيرة النبي عليه السلام وقيل قبل
 الهجرة بسبعة عشر شهرا كذا في معارج النبوة وقيل قبل الهجرة بسنتين قبل قبل الهجرة بثلاث سنين كما
 ابن ابي ربيعة قال لا فؤوس في شرح المشفاء من ان انشقاق القمر كان بعد قصة ليلة الاسراء وقيل له
 صحته قلت نعم على ما قيل ان قصته ليلة الاسراء وقعت بعد النبوة بخمسين سنة قبل ان يولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 خمسة عشر شهرا وما قيل ايضا بعد الرسالة ثمانية عشر شهرا كذا اورد اخطا في السيرة في سنة الهجرة
 الثالث في انه قيل ان معجزة شق القمر وقعت مرتين في ظهر السيرة الحافظ ابن الفضل ابن الدين العراقي و
 مرتين بالاجماع فظاهر فعلق بالاجماع لولده مرتين بناء عليه تعقبه لا فؤوس في شرح المشفاء قال ان معجزة
 القمر الاجماع سهو وعقلة من الخفيين الحق اربما ما وقعت كما هو وقال ابن القيم كونه القمر انشق مرتين في
 حرم في زمانين من خبره باحوال الرسول عليه السلام وسيرته يعلم انه غلط وان لم يقع الانشقاق الا مرة
 واحدة وقال ابن حجر اظن ان قوله بالاجماع يتعلق بالانشق كالمعجزتين فاني كما علم من جزم من علم الحقيقة
 بعد الانشقاق في منته عليه السلام وهذا قال الحافظ ابن كثير والشيخ الهلومي في الاتفاق قلت
 ان بعض الروايات اخطأ في الزهر وأرجل حواء بيت شق القمر وبقيةها انطق على ان شققة من سكا
 على ان قبيل شققة اخرى على السويدي او قبيل قاع فلو لم يحل هذا الاحاديث على ذلك لكانت من غير
 بتعدد شق القمر في التاريخ فلهذا قلت لا فؤوس في شرح المشفاء فان كل ناظر في الخبر على حسبه وبيته
 تخييلة وكان القمر في تلك الليلة في وسط السماء هذا حواء وغيره من الجاهل مكنة واما ابن الجبيرة وبعده
 وقع بتأخر كغيره من الشقيين يتبين هذه المعجزة ما بين وجه فيقول انه كان الراوي متى على جبل فخرج
 حيث رأى من هناك حروف جبل الى قبيل ما أخبروا انه كان منى وعاب انشقاقه جاء بكلمة ولى
 نفسه على جبل الى قبيل ما أخبروا وكان انشقاقه قد استمر الى هذه المدة وقس على هذا الذي قيل
 ان التبريد بالقبيل في غير الروايات فان قلت انه وقع في بعض الروايات المذكورة لفظ حروف
 هذا الجاهل في شق القمر قلت المراد بالمرتين انشقاقان فكلاهما في شرح المشفاء قال ابن القيم
 كتاب انشقاق القمر في رواية الكاذب في تاريخ الكاذب في تاريخ الكاذب في تاريخ الكاذب في تاريخ الكاذب

الاجماع

البحث الاول

البحث الثاني

بين الجاهل في شرح المشفاء

منهم كان متصفا بصفة العلم والصلاح لبعض حالاته ومجازاته صلى الله عليه وآله وسلم حتى بين مجزة
 شق القوم فقال السامري هذه آية قوية لا يمكن سحر الشاهد بها أهل جميع البلاد ومن عاينها يروا
 انه اذا حدث احد عظيم كسبة ارباب القلم في الدفاتر ودفاتر ابائنا واجدادنا محفوظه فان النظر هناك
 اهل الدفاتر حتى تقوموا فترعده صلى الله عليه وآله وسلم وقد كان كمنب فيه ان التاريخ القلاني رأى
 ان القوم استولوا ثم التام فبان على السامري حقيقة الدين المحمدي فامر من بعد النبوة وعلوم الطولية
 وعزمو الى الحرمين الشريفين وهما الله ثمرا بالاختفاء من عيار رياسته كسب مع ذلك الجمع على
 ليلة وسافر الى مكة المشرفة واما وصل الى بندر شحرط احاط به من الموت مات هناك في ربيع
 وآما الرواية الصحيحة فقول السامري اني ببلده بعهده صلى الله عليه وآله وسلم استحقاق القوم واصل
 النفاذ الى الكافي لتحقيق هذا الامر العظيم فوصل اليه باخبر بان محمد ادعى النبوة وشق القوم مجزة
 السامري على السلفية مساوفا الى الجار وتشترط بعبثته صلى الله عليه وآله وسلم من ثم خرج اليه الجار وحصل له
 الاشارة بالمعروفة الى طهه مساوفا مع جميع اهل الاسكاف صلا الى الوطن فصار الى بلدة طهار من رعيه
 الرحيل عنده امر حتى لو بل مما في تلك البلدة ودفن هناك فبدر بدار ويتبرك به انتم في مقامه
 في حكم منكر هذه المجزة اعلم انه قد مر ان بيت شق القوم خبر مشهور ومتواتر فيقول الاول منكروه فيقولون
 يكفر قال القاري شرح الفقه الاكبر في المحيط من اسرار الاخبار المتواترة في الشريعة كغيره من اجرة لسبب الجور على
 الرجال من انكر اصل التوراه والاضحية كغيره في كسبه فانه في قوله في الشريعة كانه لو انكر متواتر في
 غير الشريعة كالكافور سانه وشجاعة على غيرهما لا يكفر تعلم انه اذ بالمتواتر هذه النواتر المتواترة في القل
 لعدم ثبوت تحريم لسر الحرام اصل التوراه والاضحية بالنواتر المصطلح في الاخبار الرواية منه صلى الله عليه وآله
 ولم على ذلك من انكره في النبوة في شجر النبوة ومحبته ههنا انه اما متواتر وهو ما رواه جماعة عن جماعة
 لا يمتنعون انواطهم على الكذب فمن انكره كغيره ومنعوه وهو ما رواه واحد عن احد ثم جمع عن جميع لا يمتنعون
 لو انهم على الكذب فمن انكره كغيره عند الكل الا عيسى ابان في عنده فيضيل كالكفر وهو الصحيح او خبر الواحد فهو
 يرويه راء عن احد فلا يكفر جاحده غير انه انما ينزله القول اذا كان صحيحا او حسنا وفي الاصل من
 حديثا قال بعض مشايخنا يكفر وقال المتأخرون ان كان متواتر كقول هذا هو الصحيح اذا كان حديثا
 الاحاد من الاخبار على وجه الاستقفا ولا يستحقها الا كذا انتهى هذا ولقد استخرج القلم من غير هذه الرواية
 وتبين هذه الحالة الحادي عشر من شهر شعبان المفسدات السنة الثامنة من العشرة الاثنا
 من المائة الثالثة من الف الثاني من هجرة رسول الكريم المنان بلده حيدر اباد صانها الله عز
 والممول من المولى الملك المديان ان يستوعبونا بنا بالفقران وانا العبد الفقير الى المولى الغني
عبد الحلیم الاضمار القطع نسبيا والكنوى طنا والخلف مذهبيا والقادر مشيرنا بن عبد
 والجاه مولا فاجيد امين الله اوصله الى غاية معناه والحمد لله رب العالمين الصلوة والسلام على رسوله وجيده

الشيخ الفاضل
 الشيخ محمد بن عبد الله
 القاري
 في شرح القاموس
 في بيان معاني
 اللفظ

الشيخ الفاضل
 القاري

صوم ما تشبه الشيخ المحيى الصيام المفسر القمقام شيخ العلماء بل الله الحرام
 لصوم الفقيه بقتية السلف العظام الشيخ جمال بن محمد الخفيع ابد الله القادر القوي
 الحبيب لله الذي جعل وفاته العلم حجة جارية لا تفار فلا تزال دينا واورث تلك الحجة من كان
 من عباده تقيا احدا على ان يبين سماء الفضل بغير كل نقص كوكب منها اطلع كوكبا سديا واشكركه على

صورت ما حذر الخا مع الحق الجرم المدقق المدا رس في المسجدة المقدسة النبوية
 الشيخ محمد بن محمد العزب الشافعي ادام فيضه الله الوالي
 الحمد لله الذي ايد انبياءه بالمعجزات الخارقة وسد اصفاءه ورسله بياها البراهين
 والحق الصادقة والصلوة والسلام على نبينا وحبينا سيدنا محمد الذي جعل الشقاق القر من ابد
 معجزاته الساطعة في الوجود واهدا آياته الاطعمة لكل ملحد والقمامة لاهل العناد ووجود الله
 عليه وعلى آله واصحابه اجمع الهدى والفلاح وانصارة وتابعيه واحزابه ما طيع نورا رشاد
 في افاق العلا فلاح اما بعد فلما من الله تعالى على بالوقوف على هذه الرسالة الفارقة ونز
 طرني وفكرني في ربابها الضيقة الرائعة فزيتنيها فذا شفت شمس تحقيقها وانزعمت
 بالعلوم احياض تدقيقها مشاهدة بما ملو لغها من عزيز الفضائل مخفية من منطوق مفهومة
 دبرها الفواضل فليدبره من عالم جليل وامام في ضل البيل جزاء الله احسن الجزاء الا ان
 الاسنة وختم لنا وله واخواننا المسلمين بالحسنة بجاه خاتمة النبيين المرسلين صلوات الله
 وسلامه عليه وعليهم والهم وصحبهم اجمعين قاله الفقير الى الله تعالى محمد بن محمد
 العزب خادم العلم الشريف باسم سيدي الشريف النبوي حور ذلك وجدي بملايكة خير الود
 صلى الله عليه وسلم في اليوم الثامن من شهر الله المحرم الحرام افتتاح سنة الف
 مائتين وثمانين من هجرة سيد المرسلين صلى الله عليه وآله وصحبه اجمعين



خاتم الطبع ختم الميراث القوي والقدر متناه على من شق القدر على العالمين محمد بن محمد العزب الشافعي
 بآية الله في شمس القدر محمد بن محمد العزب الشافعي بآية الله في شمس القدر محمد بن محمد العزب الشافعي
 محمد بن محمد العزب الشافعي بآية الله في شمس القدر محمد بن محمد العزب الشافعي بآية الله في شمس القدر

قطعة تاريخ طبع في نظم الدر في سلك شوق القدر شاعر في نظير صبا طبع في خزانة الدر في سلك شوق القدر

عالم به مثل عجب العلم	كر و قس من عجز خير البشر	ون فيكونه كنهت استرو	كشور دين اهل انفسه
سائنة مطبوع على خزانة	الكل بود مطبوع او فنيق اثر	گفت عجز از سبک تاريخ آن	طبيع شده معجز شوق اقم

قطعة تاريخ طبع از نيتياج طبع اعرف منشي اشرف فله مخلص با شرف

حلي بخش جان جمع فنيق	بر بری حسان هر ايك بر	كناين هر اك علم ك طبع كين	هكونه خالق موی اكله بشر
غرض از نون و سار چيا	كه چي بهمين با عجز بشر	نهایت موی موند كو و شي	كلمه نيتي اهل انكار
	نجهلا مشرف بر سال ك	كه اول كنهت شوق بشر	

ان السبب المحقق به شرفه وذكره اقداراً ومكاناً علياً واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الذي اودع
 على عبده ما رآه شبه الباطلين والشبهات سبيداً ومولانا محمداً عبداً ورسوله الذي اودع الدين
 المبين المتبين صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه عظيم حب والصلوة وسلاماً يكونان سبباً
 لبقاء الايمان بها يوم الرجعة والزوال ما يمنع الرضوخ لمنه من غصن وحمام ترنو وما ظهر الحق و
 دلالة الحجة وفاة مبتدعاً بما بعد فلما كان علم الحديث والعقيدة من علم العلوم اشرفها قدراً وعلاها
 واشرفها في سماء القوم بدياً الذي بها يعلم الشخص ما لنفسه ما عليها بيقين من مريد الله به خير ليقينها
 في الدين فكان التاليف من اهم المقاصد السنية واعمال الغواة لكل ذي فطنة قوية فظهرت هذه الرسالة
 اللامعة عليها ذيل العجايز الواضحة وان لم يدرك لكنه حقيقة تهاججها فاذا هي على الله من شيفار ونية
 تهديت بافان الفنون ونزهة حمال الله موشيهها تسريها الافئدة وتقربها اليه جمع من ملقها
 من العقول الصريحة ونظمت ما انتثر من في العقول الصليحة وشبهت بفضل مولفها وناهيها
 عجزية من هجاءت الى الافهام بصلية لم يكن غير القبول عائد متى تاملت ما احتوت عليه وطلب
 منه وان لم يكن اهلاً ان يكتب به المصير اليه لم يسعني الا الكتابة بعد التامل والطاعة والرجوع مقام
 التكليف الى حد الاستطاعة من غير نظر الى خصوص المادة ولا لولح لزاياها الحادة وما كنت اظن بالمشرك
 في نور القلم وله شغاع اوفى رقة الشمس قد اخذ منها الا ارتفاع فاسئل الله ان ينفع بها المهتدين ويكرها
 المخيرين انه افضل من ابتداء بالنعم وخاتم بالهداية من ختم قال ذلك وكتبه ببراعه مع الاعتراف
 بقصر باعه وتيسر المدربين ببلد الله الامين الراعي لطرف به الحفي جمال بن المرحوم عبد الله بن
 عمر الحنفى المفسر المحدث بالمسجد الحرام عفى الله عنه وعن جميع الاما من اهل بيته والعلين وذلك في اليوم
 السادس عشر من شهر شوال سنة تسعة وسبعين المائتين اية من هجدة من غاية العر الكمال صلى الله عليه وسلم



صورة مائقة الجدر الحصري حامل كتاب الحديث والتفسير المحقق
 البارع المذنب في الحرم الشريف الزاهد الورع منبع الفيض الشريف السيد
 احمد بن بن دحلان المشافعي سلمه الله المنان المتعالي

الحمد لله الذي فتح باسراق انوار البرهان معضلات العلوم ومنع بنفحات الفرقان في المعارف
 والفهوم والسنن والسلام على سيدنا محمد الذي تايدها بها المعجزات والاشواق والتمسك
 الله واصحابه ما افضلت عين بنظره واذا نخبها ما بعد فقد تشرفت بالنظر والتأمل في هذه الرسالة
 والخفية البهية فقد وجه مؤلفها قاصح من البصائر اعلاها ومن المبراهين اجلاها حتى ازال عن مجرزة الشك
 انهم المشكوك والاوهام صيدها وافضة جليلة الخصائص العوام فجزاه الله على سلام المسلمين كل الثواب وقابل
 بالرحمة والرضوان وقبلا ليله العذاب الله على ذلك قدير وبكاجابة حديرو صلى الله عليه وسلم سيدنا محمد وعلى آله
 وصحبه وسلم قال في نفسه بقلبه كثير الذنوب الا ما ختمه طلبة العلم بالمسجد الحرام المرحي
 من ربه العفوان احمد بن بن دحلان عفا الله عنه ولوالديه



الخطبة لرسالة التوبة

نصا موكنا نجل عبد الحليم دام ظلّه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لمن وحده بكل ما وجد سواء كان صائفاً أو كذاً أو غيباً أو لا أولاً أو لا آخراً من الوجود والبقاء
 للظرفية اختاره بعض الشارحين وهذا يوحي إلى الحلول وهو مشرب بآداب الفضول والصلابة
 فله تعالى معية في الوجود بكل ما وجد أو للسببية فالكل سبب لوجوده تعالى وإن كان هو تعالى سبباً
 لنا وأما من الوجود فبقية إجماع إلى الحديث القدسي كنت كذا عقيقاً فاحسبت أن أعزف فحقت
 وسجد بكل ما سجد أي من أصنام الكواكب وغيرها فإنه لا مسجود بالحقيقة إلا الله المتعالي بجميع الشبهات
 والجهات سه كقراي كل كوش برأوز بلبل مبعثي + كاشمكل حى شرد برلى بانان حيمين + فالسجد لها
 هو السجد له لكنه كما يعرف ولذا قيل سه الكواكب زبت آگاه گشتي + جواد برين خود گمراه گشتي + والصلوة
 والذكر على غير من نطق به واصطفاة الصفيان البارز ان اجعان الى القول المذكور اى قوله الحمد لله وحده
 خير من نطق بهذا القول اصطفاة و هي لا نبيا العرفاء وخبرهم ولهم بغير بنياد صلات الله عليه وعليهم
 في المستكنات اجعان الى من وحيث ان يكون المستكنات اجعين الى الله والباع في به المقدية اى على غير الله
 واصطفاة وان يكون المستكنات اجعين الى الله والمناف في قوله به محذوف اى على خير من نطق الله
 واصطفاة واتى معطوف على قوله نطق بقوله تعالى اى مضمون هذه الآية الكريمة ايسما تولوا فثم وجه الله
 والمراد التولى بالخاص عن نار اكا نانية ودخان فهم الغيرية اى ما تودر ميانه وهو ميم + واليه كاياء
 في قول المولى العكوس چون محمد باليه بود از نار و دود + هر كجا رو كرد وجه الله بود + وذكر المفسر في تفسيره
 الآية الكريمة اقول لا منها انها نزلت في الدعاء اى ايماناً بآلوا حاله الدعاء فثم وجه الله اى انه يسمع عاودكم في الدنيا
 في الدعاء للتوجه الى القبلة ومنها انها في حق المكيين الذين يصلون الى الكعبة العتيقة ومنها انها في حق السائرين
 الذي مشيت به له قبلته فهو يصل بالحقى فيهما تولى بالحقى فثم وجه الله اى قبلته واجتباء معطوف على
 قوله اى والوجه اكل واحسن المال المراد بالآل انباءه وامنه صلى الله عليه وسلم فاذبح فيه كاصحابهم خير من
 امة كل نبى والله كما قال الله تعالى لئن لم تنتهوا لكانتم منكم خير امة اخرجت للناس ثم احسن المال خولا في الجنة من كل نبى امة
 وتولى لهم وحسن ما راعى العلم ان العقلاء اى النعماء لم يولدوا للنعمة من النعمان والحكام العلم علم باحث عن العلم البديع
 والمعاد على نورا كاسا مة كذا قيل وقال العلامة التتالي هو العلم بالعقائد لا بغيره على دلالة البقية في كلمة علم
 بالمراد بالوجود اى علم ما به عليه نفس احرى بقدر الطاعة البشرية قالوا ان الواجب على ملة موحدة للملك قالوا ان الملك
 بايقين في اليقين النبوي في اجرة وتسمى ما ناقصه ان كان محتاجا الى الخارج عفاها ما تامه انما يكون مقتضى الحال

سنة
 ١٢٠٠
 ١٢٠٠
 ١٢٠٠

فان جوهر الشئ حقيقة من مطلق الوجود فمتمازج حصة اخرى او بالاضافة وهذا كما يقصرون في الحق تعالى فانه جوهر كل موجود
 فيه موجود في كل شئ وليس له وجود متماز عن وجود الخلق فاقول ما يقع عليه انه لا تغير له ولا وجود له بل هو على
 ما قال الحكماء من ان جميع عينية الصفا كالعلم والتقدير له تعالى فبما مع ترتيب ثباتها وتمازجها من نفس الشئ
 ولا تعيين له ولا هو كذا فيهم فيما شئت من الصفات عند تعاضد اعينهم في ثباتها وتمازجها منه تعالى فتأمل
 في واما الجواب الثاني معقول بغير الاشكال العقل محض اي كبره بالحواس ان ليس له تعيين حتى يترك بالحواس كالجس عند
 ادراكه المحقول فانه بغير ادراك العقل بالحواس ما في بعض الشرح من ان الحواس انما ماهية مبهمه لا تحصل الا بفصل
 والفصل عند الحواس ثم ثبته شبهة لا شبهة كما هو مقرر عند ادراك العقل بهذا التنشيد حكيم بان يكون الواجب له ان
 وهذا كذا في بعض شواهد العقل في ما صدر من عدم المعرفة بوجه التنشيد عدم التماثل فيه ومفاسده مما يفيت به
 لطاف الشئ فهو الواجب تعالى ماهية محضة اي غير مشوبة بتغير ما وان شئت قلت موجود محض اي لا يضاف
 الى شئ كما يقتضيه فان المعنى المراد واحد وهي الحقيقة المطلقة والعبارات متعددة وقال الشيخ زين الدين
 في الشفا ان كل شئ حقيقة هو بها هو وربما سميها بالارواح الخاضعة للشئ في الدين ابن العربي في الص الشجبي
 من مضمون الحكم وهذا انما يمد لقوله فهو محقول وما احسن ما قال الله تعالى في حق العالم وفي حق تبدله اي تبدل
 العالم مع الانفس اي مع كل نفس كل ان في خلق جديد متغير بالتبدل في عين حادثة يعجز ان هو العالم على الذات
 كما لا يخفى على الجوهر المتغير بتبدل في كل ان البقاء اما هو الجوهر على ما قاله الامام في الامارة والذات
 التي هي كذا في بقاءه واما التبدل فهو العالم في الخلق فكل نفس دلت في خلق جديد في عين حادثة وهذا مفاد قوله
 افعيهمنا اكرمهم على ما يحكي هذا ولهم ما قبله اي في جود او اصل هو موجود هسقي بوجه وخواهي بوجه
 اي الله تعالى وهذا مملوف على قال في قوله وما احسن ما قال بعض الشارحين من ان له تعالى تفصيل وتفسير
 الاول فيجاء في معنى المصنف في طائفة لا يعتد بهم هم اهل النظر الذين اكتشف لهم والتدوين تحقيق بل في حق
 اكثر الصالحين من اهل النظر وغيرهم كمنشئت له بل هم في السب من خلق جديد هذه مقولة قال قال الله تعالى
 افعيهمنا باخلق الاول اي نحن غير عاجزين عن الخلق الاول فلست نحن عاجزين عن الخلق الثاني في ان الثاني
 بل هم في ليس اي حجاب من خلق جديد عجيب عن حقيقة كذا في الخلق مع كل ان فيهم كالتبينا
 كايه تكون ان الماء تجد في البقاء الجاهل بل يزعمون ان الماء الواحد فيه باق وليس سبب التبدل في الماء
 قلة التماسك في حجاب الآلات فان التماسك الثاني كالتبيل اول فذا في التماسك بين اللبسين في آيات اخرى في
 س فاش ميگويم واركتنه خردل شادرم بنده عيشتم ارضه وجهان آلهة نسبت بوجه ولام جز الف
 فامست وسنت چه كنم حروف دگر ياد نداشتاد فلا يبر فور اي الذين اكتشف لهم تجديده اي الخلق
 مع الانفس اي مع كل نفس وان تكلم من المجهول كذا في الحشر من الكافر لكن في تفسير اي اطلعت عليه على محمد
 الخلق في كل ان الاشياء من شكل اهل النظر الثاني لا في الحس الا شعور في بعض الموجودات كذا في كل الموجودات في
 فافهم قالوا ان العدم لا ينفك في ما ينفك في البقاء فافهم في البقاء العدم في البقاء في البقاء في البقاء في البقاء
 في التبدل لا ينفك في البقاء فافهم في البقاء فافهم في البقاء فافهم في البقاء فافهم في البقاء فافهم في البقاء
 العالم كله جوهر كان او عرضا غير ان شئنا جوهر كان او عرضا ليس ثابت بل يتحقق فيبعدم انما ثباتهم
 بوجه مثله وهذا فيقع الغلط ويعتد بقاء فافهم ان التسوية ثابتة ثلث فرق الاول العنادية وهم
 كذا في حقايق العالم ويقرون انهم اوهام حجاب الآطالة والتمية العنادية وهم يمسكون بثبوت خفايا العالم
 في كل انهم في بقاء في الاعتقاد وان اعتقادنا الشئ هو انهم في بقاء في الاعتقاد وان اعتقادنا الشئ هو انهم في بقاء في الاعتقاد

ليست ككيفية تبين تأليفه الممكن بالوجود لئلا يثبت على أن الممكن المعدوم ليس بشيء كما هو عند الفريقين كذا لا وإنما
 الاتحاد مع الواجب الممكن الموجود لا غير هذه الخلاف ما عليه المحققون من الصفة قال صاحب الشفا الكامل
 أنا الموجود والمعدوم والذات والشيء أنا المسمى بالذات والواقع والراعي انتهى فلو لاها أي لا حقيقة
 الحقائق لما كانت حقيقة كلية من الحقائق الكلية العينية بل حقيقة الحقائق وبذلك حقيقة كلية من الحقائق
 الكلية فكان موجود من الموجودات للعينية بين كل موجودين حقيقة الكلية كما قال الشيخ ابن العربي في
 الفصل العيسوي من فهو من الحكم ولو لاها أي لو لا الواجب ولو لاها أي لو لا حقائقها الكلام بخلافه لما كان
 ذلك كائنا ووجهه لا ترى أن الأصول يرى السطح الواحد من جهة ذلك السطح الواحد بقدر السطح من البين
 فاسم أي الواجب الباطن حقيقة الأقسام سائر الحقائق واسم الظاهر أفراد الأقسام مثلاً وكذا أفرادها كالأفراد
 وتوضيحه أنه لما ثبت أن أفراد الأقسام يحمل عليها حقيقة الكلية وأن الحقيقة الكلية تحمل عليها حقيقة
 الحقائق فلو لم أفراد الأقسام يحمل عليها حقيقة الحقائق ومما لا يحمل هو الاتحاد وجوداً وإمكاناً في الوجود حقيقة
 الحقائق فالطرف الآخر تابع كالأسماء لحقيقة الحقائق ولما كانت الحقيقة الكلية أحزاباً طينياً أو أفراداً ظاهرة في الحقيقة
 الكلية اسمها الباطن كالأفراد اسمها الظاهر في الباطن هو الظاهر فيقول أي مستنداً لثبات الباطن على وجه يلزم
 أن كل موجود عينه ما أصل فيه أي ما الشيء الذي تعين تبعه في ذاته فقلت يا صاحب البرهان أي أصله الكلي
 ومثله الذي هو أصله في ذاته أي أن كل واحد من الماء الذي متبعين متمار مثله أي مثل زيد كل متبعين متمار
 له أصل أي جزء قابل للتبعين كالمتمار فاصل أي أصل فيه فقلت منصرفاً عن الجواب السابق أن أصل حقيقة الكلية
 فيقول هذا هو الحق أي نظر إلى الظاهر في تعين الحقيقة الكلية للظواهر بل للاضرب نقول إنها أي الحقيقة الكلية
 لزيد متعينة متماراً هي جوهر كذا في الحقيقة أي حقيقة ذلك الموجود الآخر كالفرس في أصلها أي
 الحقيقة الكلية لزيد إذا كانه للتعين من أصل فلا يقطع السؤل إذا أجاز الحرف أي الكلام في الجواب إلى الطرف أي
 الغاية أي الذي تعين له ولا امتياز له عن شيء موجود سواء كان فرداً أو حقيقة الكلية بالهوية والمصاد
 بل هو متبعين لكل تعين فهو الوجه الصريح أن شئت قلت بالمماهية العرفية وامتيازاً عن العدم كامتياز الوجه عن العدم
 عند ادعاء البرهان العرفي يقول أي الحكم والمشتاد أن تعين الواجب ما به يتشخص عليه أي هو متمار
 سائر الهويات جوهرية لأنه لا تعينه لو كان قد على حقيقة كان رضا لها لا متاع الجزئية المستندة للثبات
 في ذاته نعم ولما كانت رضا لها يفتقر إلى الغير أي الحرف في الافتقار علامة الامكان فيكون متماراً وكل عكس به من
 صلة فعلته أما غير حقيقة الواجب فيلزم أن يكون الواجب محتاجاً إلى الغير في هيئته هذا حال وأما نفس حقيقة الواجب
 والعلة لا بد لها من وجود قبل المعلول وكل حال موجود فله تعين فيكون الواجب تعيناً قبل تعينه فيكون التعين
 حاصل قبل نفسه فالأول أن كان غير الشئ لم تقدم الشئ على نفسه وهو محال لأن كل غير ^{يقتضي} الكلام البين
 فيتمسلسل التعيين أو ينتهي إلى تعين يرجع الذات هو المطلوب بها ما قالوا وكذا الوجه أي هو الحضور عين ذاته
 فإن جوده لو لم يكن عيناً له لكان أمراً جوهراً محالاً لا مستلزماً للتركيب فانه تعادلاً له فيقتضي أن لا يكون
 فيكون حكماً فثبتت إلى صلة فهي لا تكون غير حقيقة الواجب لا مستلزماً فينبغي أن الواجب له الغير وجوده من
 بل كونه أنه تعادلاً له من وجود قبل المعلول فيكون الواجب مثال موجود قبل الوجود للمعلول وهو
 أن كما هو من لزم تقدم الشئ على نفسه لأن ما متباينين يقتضي الكلام فيتمسلسل الوجودات ومنتفى الوجود
 هو عين الذات وهو المحال هذا ما قالوا ووجه العيب أنه كيف خلفه عليه أي فيقول هيئته التعيين الوجودي
 أي لا تعين له عين التعين ما يتبادر به من وجوده من تعادلاً لا امتيازاً له عن شيء موجود فليس له تعين وكذا وجوده

صفة لقوله اصلاً بل فهم من قولهم هذا أي أن العالم كالبناء يحتاج إلى البناء أن نسبة العالم إلى الوجود
 البناء إلى البناء قال بعضهم موداً عليهم أو معتقداً أن المحرك يحتاج إلى الوجود في الوجود وبقوله كان البناء
 يحتاج إلى البناء في الوجود دون البقاء ولذا ينبغي البناء بعد فناءه فإذا وجد فقد زالت الحاجة إلى الفعل فلا بد
 بأن يقال لو جاز العدم على البقاء لكانت موداً لهم وهذا أي هذه الأيراد وهذه الاعتقادات هي التي
 ذلك التقدير أي على تقدير أن يكون نسبة المحرك إلى الوجود كنسبة البناء إلى البناء أو كما كنسبة المحرك إلى الوجود
 كنسبة البناء إلى البناء فلا يمكن أن يقال إن المحرك يحتاج إلى الوجود في البقاء ويمكن أن يقال إن البقاء يحتاج إلى ذلك التقدير
 البقاء من قول أن العالم كالبناء يحتاج إلى البناء لم يرد به التشبيه في جميع الوجوه بل أراد به الغاية الحقيقية
 كون العالم ذاتاً مغايرة للشيء فلا يتجه هذا الأيراد ولا يصح هذا الاعتقاد ثم منهم من أراد أن النظر من أن
 عن هذا الأيراد أو فروعاً عن هذا الاعتقاد أن العلة الفاعلية للبناء التي يحتاج البناء إليها وجوداً وبقاءً كانت
 أي مع البناء لا تتفك عنه أنا وهو ما جرد من الموجودات أو قوة في الأجزاء لحفظه أو غير ذلك والبناء
 ليست علة فاعلية له كذا هو بل هو معد من المعدلات هذا الشرح والعن كميته من المعدلات فإن المعدل من المعدلات
 لعدم بعد وجوده مدخل في وجود المعدل فهو غير أن لا يوجد مع المعدل البناء بالنسبة إلى البناء ليس كذلك
 الرضا شيرازي في عدم جواز اجتماع الوجود مع المعدل والاول أن يقول شرط من الشرط وهذا كونه أي حقيقة
 عليه لكن كيف يخفى عليه أن العلة الفاعلية للعالم هي عين الوجود مع العالم كان العلة الفاعلية للبناء معدلاً
 كل شيء بمعنى ما ينبغي عليه ذلك الشيء وحالة مادية له وهو الواجب كذا قال المصنف في الشرح وفيه أن اللعبة لا
 كون العلة الفاعلية اصلاً للمعدل فإن اللعبة الصورية هي اللعبة في الوجود لا غير تامل والأي أن لم تكن العلة الفاعلية
 للعالم معه كغيره يحتاج للعالم في بقاءه إليها كاصل الجباب من الماء لئلا ياصل فإنه ثابت معه أي مع الجباب يحتاج
 الجباب إليه أي إلى الماء وجوداً وبقاءً فليكن نسبة فاعل العالم إليه كنسبة الماء إلى الجباب وهذا هو المصنف
 فلا ينبغي للبناء أن يعتد به هاتم قالوا هذا الشرح في إبطال ما تقدم عندنا من النظر من أن وجود الشيء يحتاج إلى
 موجوداً لا يحتاج إلى الوجود أي قبل العالم من قال أن وجوده غير ذاته يعني أنه ليس له الوجود الصوري القائم
 بنفسه الخاص المنفرد المستغنى عن المعارض والمعرض بمعنى أنه ذات محضة أي غير مشوبة بتعريفات كغيرها
 وجوداً ووجود حصص أي ليس مضافاً إلى شيء ولا مقيداً به فإما أي عن المنافسة الديونية والمحاسبة الأخروية
 إذا لمناقضته معه لا اعتقاده الواجب على ما هو عليه الواقع فلا مناقضة معه لا في فهميته نعم موجوداً
 أي إطلاقه لفظ الوجود عليه نعم وهو ليس بوجوده فان الموجود من له الوجود لكن هذه المناقضة آخر سهل فإنها
 لفظية وأرباب الكشف ليس مطمح نظرهم اللفظ بل المعنى وقال يا صاحب النظر حتى التامل في ذات الشيء حتى تعرف
 السابق فإنها ما هيته صفة أي لا يقتصر فيها الصفة إلى شيء آخر ولا سلباً اصلاً فذات كل موجود يمكن حججاً
 الصود والمواد منتزعة عن الوجود كما قال بعض من هو من سبينا أن نسبة المنتزعات إلى الوجود من الصود والمواد
 المنتزعة من وجودهم وخلافه مثلاً هو جرد عن المواد والأصناف والعوارض والصفات وجوداً غير جردهم أي
 وجودهم غيرهما فزبد مثلاً ذات صفات كالمتعين غير فاعل كان أن الواجب العبره ما هو وجوده عن المصروفين
 لا مكانة وجوده في عالم الامكان غير وجود الممكنات كذا حال باقي الموجودات فوجود العقل الأول عين وجود الفاعل
 المحط جميع المظاهر وهو مظهر العقل الأول والعقل الأول حقيقة ذلك المظهر نزولاً أول الوجود المستقيم وهو
 في إيجاد الواجب في العالم بمعنى ظهوره في العالم وكذا إيجاد كل عقل من العقول العقل من الأعداد في العقل

وهم يتكروا العلم بشبوت الحقائق وعدم ثبوتها ويقولون انهم شاكون فيه بل هم شاكون انهم شاكون فيه
 وهكذا فقال المصنف في هذا الحسابية هم العندية ويحتمل ان يكون المراد بالحسابية العندية والعبادة
 كغيرها وتقفية بعض الشرح بان نقل وقوع التبدل في العالم باسرها عن السوسطانية لم يرد في هذه الكتاب
 لا شكاية فيه بل لا بد من مقتبس من مشكوة النبوة ولكن لا تستعمل في التبدل مع عدم حمل التبدل وما قال
 بعض الشرحين من ان الحسابية لها فائدة اخرى من السوسطانية سوية هذه الثلاث فيجاء لما على المصنف
 ويظهر من ان الحسابية الى الجمل اهل النظر باجمعهم الاشاعة وغيرهم لكن تحصيلهم في هذا الحكم حصل
 مثلا لا نعلم لهم خطأ آخر كما ستقف عليه فلما كان يتوهم ان الحسابية والاشاعة عشرة واعطى تحديد الجمل
 كما لو اعطى الصواب مطلقا فاستدركه بقوله لكن الخطأ الفرقان ولكن خطأ الحسابية ليس في القول بل في
 صواب العالم باسرها بل في آخر اشار اليه بقوله اما خطأ الحسابية فيكونهم ما عتروا مع قولهم بالتبدل
 في العالم باسرها ان تبدل صواب العالم في كل آن على احدية غير الجمل المعقول المدرك بالعقل بالحواس الشس
 قبل هذه الصواب كما يوجد ذلك الجمل المعقول في عالم الامكان لا بها اي بهذه الصواب قبل ولا يوجد اي
 كما يوجد الصورة ثابتة الكناية في مجال العيان لا تنقل الى تصور تلك الصواب بالكنة لا بها اي بهذا الجمل
 المعقول فتوقا لو ان ذلك اي بقاء الجمل المعقول مع قولهم بتبدل صواب العالم باسرها فادرجة الحقيقة
 في الاخرى احرطون فتعبر ترسم ترسم بعبية اي عدا كين كة كة قوميدونتر كستاستين واما الاشاعة
 فما علموا ان العالم كله مجموع اعراض فهو اي العالم يتبدل في كل زمان اذ العرض لا يبقى زمانين اي ما خاطا
 الاشاعة فهو انهم مع علمهم بتبدل العرض من بقائه زمانين اعلموا ان العالم كله مجموع اعراض فطرد على جمل
 واحد معقول هي الذات الخفية بل قالوا ان العالم جملهم اي بعد صوابا لا يبقى تسمى اي انتهى كذا الشيخ ابن العربي في
 الشرح فيقول عرفتم ايها الغافل ما قال الشيخ ابن العربي في تحطية الحسابية وهذه انشائية كيلا يعقل المس
 عن حصول التبيين بقول الشيخ اي انظر الى ما قال الشيخ وهو ان هذا جملهم معقولا بل الصواب موجود في عالم
 الامكان لا بها وهذا غير حرامنا ثم منهم من من باب النظر وهذا شذو في تحطيتهم في ضمنها يحصل حرام
 من الخ اعلم ان الحق في العالم ذاتان متغايرتان تغاير حقيقة ان العالم يحتاج وجوده الى الصانع الباطن كالبناء
 يحتاج الى البناء وان يعلم ان تركيب اجزاء البناء يحتاج الى البناء المركب على صيغة اسم المفاعل لانفسه اي ليس
 نفس البناء يحتاج الى البناء بمودة لو لم يعلم ان تلك الاجزاء كانت متفرقة غير ملتزمة في زمان قبل تضرع
 الباطن المركب لم يحكم بان له اي البناء بقاء حركيا ولو علم بان اجزاء البناء ما كانت متفرقة في زمان من الاوقات
 فلا يحكم بان البناء بقاء حركيا بالضرورة بل تقف بعض الشرح بان اجزاء العالم هي البناء كما كانت متفرقة
 قبل التركيب فالبناء اقدم خلقا من المركبات فلا بد له من بان حركيا وكيف يفرض كون العالم باسرها
 على هذا التركيب وانما فانه يفرض الى قدم العالم وهو من باطل ناطق فالحكم بان له اي البناء بقاء حركيا على السبيل
 فكرة الارض بان له بقاء اي حين عدم العلم بغيره في الاجزاء لا ان له اي البناء حادث او كمن متغير اي حلة
 الفاعلة الى البناء الواحد ما الحدوث كما هو عند البعض او كما كان هو عند الآخرين فالتبين بان ضرورة التبيين
 الملائم ليس علم الاستغناء عن الوثوق بضرورة كذا الطريق اعني الامكان كماله يكون مناطا لفاعلة الى الجمل واما
 قيد بالمتغير عن العدم ليس الشيخ وكذا في الغير المتغير ولا يحتاج الى شيء أصلا واما الحاج المتغير بالمتغير
 الوجود في صفة له حادث او كمن بان املا اي شيئا في ذلك المتغير متغيرا في المتغير في الحق فالحق تعالى
 بان العلم حقيقة ظاهر نفسه مظهر لنفسه ان بانيه من الاشياء اي حجة ذلك كاصل في هذه الجمل

هو سبحانه لا المتعقبي الذي هو مقام جبريل فكيف يكون جبريل خارجا عنه فمداد جبريل الله عليه ولم يمدد بالمداد
ومنتهى جميع الكلام كان سدا للشيء فنتهى أعمال الصالحين غاية معراج السالكين فقبل معرفت وسمعت الله
شيطانه عليه السلام على يده كما ذكره في الصحاح أي هل سمعت هذا وعرفت معناه لا في سمع
معناه ان الشيطان غير خارج عن الانس بل هو فيه فاذا اسلم هو اسلاما كاملا اسلم كل فيه فشيطانك
ميك الشيطانية منك فتفرقة الخطم منك بهجته منك من يقبل بذلك أي بان وجود الواجب عليه
وهذا القول معلوف على قوله السابق في قال ان جو عين الله بل قال انه موجود بوجود غير وجود الممكن المتعاقب
الدينيية والحاسبة الاخرية فانه خلاف ما نفس كما فنقول ان قولهم ان الارب النظير الموجد المغير للوجود
وكذا مغير كل شيء يجب ان يكون موجبا قبل الاقادة بخلاف قائله أي قبل الوجود وقبل كل شيء جميع اهل هذا
القول منتمون استندوا على ما قالوا من ان الواجب موجود بوجود غير وجود الممكن يعني ان الواجب مفيد بوجود
والوحيد المفيد يجب ان يكون موجودا قبله بخلاف قائله فالصنف يحرم عليه منع التفرقة وانتفاء النسبية
بين الاقادة والقبول فالنفي ما مقتان ان لم وجودا موقوتا احدهما قبله الزم وجودا موقوتا الاخرى ايضا قبلها
والفرق تحكم ولو كلف وجو القابل حين تحقق وصف القبول لا قبله كلف وجو المفيد حين تحقق الاقادة لا قبله
هذا هو الغرض لا حيل من ملام هذا الرسالة ولما ساءها المصنف بحرسالة الشيو بين الاقادة والقبول
فكما ان كل شيء مالم يكن موجبا كلف يفيد شيئا كذلك مالم يكن موجبا كلف يقبل شيئا فقبول شيء يقبل
ان يكون القابل لاخذ موجبا كافيا وذلك الشيء اعطائه يقتضيه كون المفيد المعطى موجبا فان قلت كيف في
القبول ثبوت القابل قلنا كيف في الاقادة ثبوت المفيد هو الحق كذا قال المصنف في الشرح وكايد عليه ما قال بعض
الشرح من ان كان الواجب ثبوت قبل الاقادة فلا يكون الواجب مع معقولا صرفا كما قال في اول الرسالة كذا
كونه معقولا صرفا انه يدرى بالعقل بالحواس من الاقادة ثبوت يدرى عليه ان الثبوت هو الوجود فكيف يكون المفيد
قبل الاقادة غير موجود ولو اريد بالثبوت ثبوت لا يترتب عليه الاقادة ثبوت له الواجب من غير وجو مقتض
لنشانه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا الله تعالى واعليك الحق قالوا ان الشيء مالم يوجد لم يوجد فلا بد ان يتفكر
العللة الموجدة على المحاول بالوجود بخلاف قائل الوجود فانه مستفيد له فلو كان متقدما عليه بالوجود لم
استفادته له لتخصيل الحاصل وهو بطر وقد منع على هذه المقدمة مستندا بان لم كما يجوز ان يكون الوجود
من حيث هي علته له من غير اعتبار وجودها وعدمها فقال بعضهم منهم المفسر الطوسي ان العلم بهذه
ضروري منها ما كبر لا تستحق الجواب وقال بعضهم ان هذا المنع انما يرد لو اريد بكونه موجودا انه شيء له الوجود
أي وجوده ذاته على ماهيته واما لو اريد به اعم من ان يكون شيئا له الوجود او الوجود لنفسه فلا فالواجب
مقتضى الاستفاد كالموجود وهو نفسه قل يهمني ان انا اذا قلنا انه تعالى موجود فلا يعني به انه شيء
موضوع فيه الوجود بل اعم منه فكونه موجودا وكونه وجودا سواء لافق بينهما الا في اللفظ باعتبار انه
هو ذاته ملشأ مسما للوجود وان جوب باعتبار انه هو ذاته بكونه عليها ما يترتب على ما احيانا موجود هكذا
مسائل الصقاف لهوية الالهية قدر لا باعتبار وقدر باعتبار وعلم باعتبار عالم باعتبار الى غير ذلك وقال
لغا را انا اذا قلنا انه تعالى موجود فانه لفظ محارفا لا لفظ به انه شيء موضوع فيه الوجود بل لفظ
نفس الوجود ان قبل ان اعطاه كل شيء يقتضيه ان يكون المعطى المفيد قبل الاقادة صاحب ذلك الشيء
متصفا به بخلاف قائله فيلزم ان يكون الموجد المغير للوجود موجبا بخلاف قائله ان فرق من قبل ربا
لنظر بان الاقادة لا تتقارن الا كما كان عند المفيد والصنف به المفيد يفيد له الوجود لا يتقارن الا

المؤمن فيه وفي كل حضرة في كل موطن شريف وفي كل ذيل هو الله تعالى في العرف العام بالله والمؤمن فيه
كل وجهه في كل وجه له الحق باعتراف وجوده وعلى كل حال أي من أحوال المؤمن فيه المتغيرة المتبدلة بعد وجوده
وفي كل حضرة من الحضرات الكونية هو العالم أي المؤمن اعلم ان بين المؤمن والمؤمنيه مناسبة وهو أسنة ولنا
من هذه النقطة صرح الحكمة الأيناسية كذا قال المصنف في فاء وكل شيء أي لغيره أثر من آثاره فالحق
أي في ذلك الوارد بأصله أي بمؤثره الذي يناسبه فان الوارد أبدأ لا بد ان يكون فرعاً عن أصل كما كان الوجه
الالهية العبد فرعاً عن الأشياء من النوافل والطاعات الصادقة من العبد فهذا أي هذه الحب والعشق أثروا
بين المؤمن والمؤمن فيه اعلم ان المؤمن فيه هو العبد اذا وجدت في الجواب أنه أي من حيث مرتبة كاحدية آخر
اما المؤمن فهو حسب الظاهر النوافل والطاعات اما بحسب الحقيقة فالمؤمن هو الله فان تأثير النوافل انما هو
باعتبار كونها أفعال ظاهرة من الحق في مظهر العبد ومظاهر الحق سبحانه تعالى فالمؤثرية انما هو حقيقة
للعقل وكان الحق تعالى هذا البيا اثر آخر سمع العبد وبصيرة وباقى قواه هذه المحبة الالهية التي هو
اثر من النوافل فهذا أي هذا الاثر يعني كون الحق تعالى سمع العبد وبصيرة وباقى قواه اثره في حق بين المؤمن وبني المحبة والمؤثر
فيه وهو العبد لا تقدر على الكرامة لقوته شراً بما لديه الصحيح ان كنت مؤمناً والمؤمن من آمن بآلاءه صلى
عبد له ولم ايماناً حقيقياً يقينياً بغير غفلة من العقل او الوهم كما هو ايمان مقلد أي بانهم اما العقل السليم
صاحب العقل السليم فهو من سلك عن العقيدة الفاسدة ونفى على الفطرة الاصلية الجلية فهو اما صاحب
الذي يحل عليه أي من عنصري ببناء هذا الامر على ما به عليه نفسه بالكشف والعبادة فيعرف ما قلنا من كون الحق
غير القوى فيكشف عليه كهيئته تجليه في القوى كونه عبيداً من جهة منزهة عن من جهة اذ لا فرق في النسبة
الى الحق بين مظهر ومظهر فلما رأى تخليته الحق في صورة ومظهر يعرفه في كل صورة وكل مظهره سبابة
معتبقة اذ لا بد من عاشق فيه شدة ما باوحتناج بوجوه او بما مشتاق بوجه واما مؤمن أي مصدق
بالانباء العرفاء وهذا معطوف على قوله اما صاحب الحق مسلم أي منقاد باوحتنا بنباء نواهيهم يؤمن به أي
قلنا من الحق تعالى سمع العبد وبصيرة وباقى قواه كما ورد في الحديث الصحيح لا بد من سلطان الوهم فابتنه ان يحكم بالحكم المذكور
على العقل المذكور الذي في رتبة العقل الا انما هو من المشقة العيانية الباحث في الكشف المتأمل فيما جاء به الحق تعالى
من معنى التشبيه وهذا اما متعلق بقوله الباحث في الكشف فيما جاء به وما متعلق بقوله يحكم أي يحكم حضرة
وهو فيما جاء به الحق في هذه الصورة أي الصورة الانسانية التي تجل في فيها الحق نوراً او نقطة ذل الصف المرد
هذه الصورة الرسول لأنه أي ان هذا العقل مؤمن بها أي بتلك الصورة التي تجل في فيها الحق نوراً
نقطة معناه أي معنى التشبيه أو بصورة الرسل أو بالشرائع فلا بد له من ان يؤمن بالحكم المذكور واما
من أي من انبائه العرفاء اهل الكشف والشهود فيحكم أي يرد على الوهم أي على امر هو في اعتقاد
به وهو بين الحكيم من الحق حقيقة وجود النسبة بينهما نسبة المحاب الى الماء والنوافل والطلاء
والحق سمع العبد وبصيرة وباقى قواه بالوهم فانه يدرك بوجه ان الحق منزه عن التقينا وبغير الحق
بوجه وهذا حكم وهمه على خلاف ما نفس الامر والعقل اذا انورد بذكر الكشف ولا يمان يدرك ما عليه الامر
الامر من الحكم الوهم فيجعل بظهور الفكر أي انه أي ان فكرة قد احوال أي جعل حكماً على الله ما أعطاه
في الخلق الحقاني من معنى التشبيه في ظهوره بغيرها من الكشف والوهم في ذلك الحكم المذكور هو ابطال الحكم المذكور
فأمره أي يفارق غير المؤمن من حيث تعليلية لا بغير غير المؤمن لغلغلة عن نفسه عن الحكم المذكور
هم الكاذب فهو لا يحكم بنفسه احكاماً الى ههنا ثم كلام الشيخ ابن القمي ثم عاد المصنف الى الدعوى اذ

بالمركب عند قلنا ان ما يوجد في تثبتهم هو جوب ثقله مفيد الوجوب بالوجوب المقادير اذ وجود ثقله من الزمان
مفيد شئ به على ذلك الشئ المقادير بوجوب ثقله كمنهم انما هو من المقادير من غير المبرهنة ولو سلم انه في كنههم
على ان افادة هي احداث كانه في كنههم انما هو من المقادير من غير المبرهنة ولو سلم انه في كنههم
الوجوب فهو مجموع من ذلك الحاصل ان الحاصل لو كان يعطى وصفه لوجب ان يكون منه مقادير قبل الاعطاء وليس ذلك
لكن فيه فان الواجب لا يعطى ثقله ولا شئ من آخر من اوصافه قالوا في ثقله ان افادة الغلة انما هي الاعطاء الحاصل
كاعطاء زينة ذهباً خالداً وليس الاخر كذلك بل افادة الغلة احداث كانه في شئ الذي لم يكن حقيقة قبل كانه
لا في الغلة ولا في غيرهما يتعلق خاص بين الغلة وذلك الشئ كما يحدث بتعلق الحركة بالمحرك حرارة فيه
لا يفيد ذات الذهب بل يفيد انتقاله من زيد الى خالد كذا في شرح المصنف ثم شرع في اسناد المنع فقال ان الحاصل
على ما قالوا ان رباب النظر حلة تفيد الحرارة للمحرك وهي اي الحرارة ليست بحادثة وكذا اربع الدورات في
المحرك مفيد رباب فاعلة تفيد البرودة للماء وهي اي في الدورات ليست بباردة بل الهواء حار بالطبع على
ما قال رباب النظر والهوام والنبات وغيرهما من مغاير في المقادير تفيد الخلدرة والحسنة والحرارة وغيرها من الطبع
في النار وتفيد الاوان في الاوان وكل منها اي الهوام والنبات وغيرها ليست صالحة كالمحرك كذا هو المحرك
ليس هو اي الهوام صاحبها اي صالحة كالمحرك اي يعلم هذا الحكم صاحب الهوام كذا الحسنة تفيد الحرارة وليس
المحرك باخر فان قيل اي من قبل ان رباب النظر لا يطال السند المفيد اي الحرارة للمحرك ووجوده في النار
هو الواجب بالحركة اي حركة المحرك وهو الذي اي في الدورات مثلاً شرط الافادة لا حلة مفيدة قلنا قالوا
المفيدة ليس بحادثة لا باردة لا تفاق وهو المطلوب ان مفيد الشئ لا يجب ان يكون متصفاً بذلك الشئ كذا
الطبيعة اي طبيعة المتحرك ليست بحادثة ان قلت اي مفيد الحرارة والحركة مثلاً شرط انما هي افادة
الطبيعة اعلم ان كان الطبيعة عند الحكماء حادثة عن فاعلة اول حركة ما هي فيه وسكونه بالذات لا بالعرض
وعند الصوفية حادثة عن معنى وحاسا في جميع الموجودات وكانت دفوسا حادثة وغير حادثة جواهر اعرافا
وقائما انه انما قال ان قلت ايها مفيد الافادة عند المتكلمين مفيد فيه نعم مطلقا وانما حادثة نعم بمنزلة الشئ
والا لا ياتى لها اصلا في نفس المقادير فانظروا هذا الشرح في تقديم مطلوبه تاثير اهل العالم وادانهم في المحرك
المفيد هو الحق الفعال الذي كنعين له ولا وجود كغيره على ما عليه السليبيون الحاصل ان كل تاثير وادانة لنفسه
شئ فانما هي من حيث وجوب الحق فانه هو الحق الفعال لا غير فان الفعل لا يترك ان القوة الفاعل ليس القوة
الا الله نعم فاعل ليس فاعلا الا من حيث وجوب الحق فوجود كل من الخلقات وجوب الحق وهذا ايماء الى قوله تعالى
ان القوة لله جميعا ثم ايدى المصنف هذا المطلوب يقول الشيخ كذا في الدين بن التبرك فقال كما قال في القولين
من اصول الحكم فالله المستبصر احد وجهيه الى التنزيه والاخر الى التشبيه على التحقيق اي الحقيقة والوجود لا يشك
عبارة اي امر مقول مطلق قابل لجميع صور العالم او المعبود عبادة اي اضع على غير حق العبادة او المعبود عبادة
سما هو عبادة عنه وهو الوجوب الحق الخلف الذي يظهره كل محكم موجود لكن هذا انما هو من مفهوم الاشارة اي تفهيمه
من له سبيلية فهو الاشارة ولا يفيد على ظاهر العبارة قال الحافظ المشير اذ في سبيلية هل متبادر تشابه
دامد ولكنهما قسمت بسببهما امر كجاست في دوح هذه الحكمة اي الحكمة الانسانية في كلمة الانسانية
وضها اي خلاصتها انما هي الوجوب فيقسم الى مؤثر اي في سبيلية الله الجاد كانه مؤثر فيه اي مستفاد
التي قول كانه حادثة ان اي من انما هي حقيقة صادرة حسب الظهور من كنههم والمحرك ايضا حادثة ان
انما هي انما هي حقيقة الفعل لا الفعل كالمحرك كونه اي من لوجه كانه مستفاد على كل حال اي

في الماء كل شيء حي وهو كالأخرى المعاول الموثرة فيه فإنه مظهر ذاته تعالى وهو الطاهر أي المتغير فإن الفرد المتغير
 هو اسمه الطاهر هو الماثر في الماثر من المحفوظ على المتغير وهو الذات الحقة فكل شيء عينه وكل شيء فناء له لتمام
 ولتغير ما قبله **س** هي ليستند إليه هيستند توثي ثم أيد الحكم السابق بقول الشيخ ابن العشر فقال قال الشيخ
 ابن العشر في الفص اليوناني من فصوص الحكم على أن هذا السهم أن خبره هذون في الاستدراك إلى الرجوع بدلالة
 كلامه السابق فإن محضه أن كل مبيت صالحا أو طالحا وكل مقتول يرجع إليه تعالى فحينئذ كلامه ههنا على أن هذا
 الرجوع مذكور في قوله تعالى واليه يرجع الأمر أي الأمر الوجوه وكل أمر من أمم النظام كله فهو القاتل وهو المقتول أي
 أي الواجب يقال يقع القدر فهو المنفرد القابل للتصرف فما خرج وحدوه ظهر عنه أي عز الواجب شيء لم يكن ذلك
 الشيء عينه أي غير الواجب تعالى بل هو بنية أي هو ذية الواجب تعالى حينئذ لا شيء هو أي هذا التفسير هو الذي
 يعطيه الكشف العقل لا يستقل به في قوله تعالى واليه يرجع الأمر أي الأمر الذي هو إشارة إلى بنية العينية
 والرجوع العود إلى ما كان فهو تعالى مبدء الأشياء كلها وحدها فالكلام على ما دام حيا يتوهم انقضاء الله كذا
 مستغلا فلما مات وتقلد جمع من انقضاء الذي يتوهم ما دام كان حيا إلى ما هو عليه نفس الأمر فهو تعالى يستقل
 من شأنه من موطأ الواسط كل يوم يوفى بشارة الله يقول الحق : هو يهدي السبيل يقول واليه يرجع
 الأمر كله ومن لا يصبر له فهو حو حو من نفسه إلى ما يحكم به العقل المبدء من الكائنات أما رباية تعالى
 في تفسيره ما حار أنقاد إلى ههنا ثم كلام الشيخ ثم قال المصنف فإن قيل إن الواجب فيه انقضاء الماهية الممكنة
 بالوجود لا يفيد الوجود كالصباغ فإنه يفيد الصباغ الثوب بالسواد مثلا ولا يفيد السواد وهذه مما قد استدل بها
 من المصنف من أن الواجب يفيد الوجود صاحب ذلك الوجود والمفاد وجود الممكن هو وجود الواجب وما يليها أنه إنما
 أن يكون الواجب صاحب الممكن يكون وجود الممكن عند وجود الواجب لو كان ذلك الوجود ليس كذلك بل هو
 بالوجود فنقول نعم لا بد من أن يكون الواجب موجبا ومما وجب أنه أي أن الواجب ليس صاحب ذلك الانقضاء بل هو
 غير موجبا وغير متضمن بالوجود المطلوب وما أخرج الكلام إلى أن انقضاء في مطلب آخر من مطالب أهل السوء
 ٢ من انقضاء الماهية الممكنة بالوجود عين تلك الماهية والانقضاء المذكور غير التكويني كذا قال المصنف في التفسير
 نفسها صاحبة التكوين والكون فليس في الخارج تكوين فكون مبادئ نفس الماهية كما يتوهم من أنه لا يتغير
 بعد أن التكوين ثم الكون الماهية بل ليس بعد في الخارج إلا الماهية وهما من اعتبارات هذا المصنف ما قال
 بل صاحب ذلك الانقضاء هي تلك الماهية الممكنة وهي نفسها ذات أي صابغة التكوين يكون فيه علم ما قبل
 أن التكوين غير الانقضاء المذكور بل هو افادة الانقضاء المذكور ثم أيد كلامه في الشيخ فقال قال الشيخ ابن العشر
 في الفص الصالح من فصوص الحكم فلو كان في قوة أي في قوة الشيء الذي في قوله كن التوحيين في نفسه
 هذا المقول **س** كذا يكون في ذلك الشيء كذا فارجعنا فأوجد هذا الشيء بعد أن يكون عمدة الأمر أي المقتول
 بالتكوين لا نفسه فنفس ذلك الشيء بزر من العدم والوجود العلم إلى العين الوجود الخارجي ليس له تعالى إلا
 فقط فان ثبت الحق تعالى بقوله كن أن التكوين الشيء نفسه أي تكوين كل شيء ثابت في ذلك الشيء الحق تعالى في ذلك
 الحق تعالى في الشيء التكوين أحرا خاصة أي كلمة كن كالفعل أي التكوين وكذا اختار تعالى نفسه بقوله في الخارج
 لشيء إذا رداه أي بوجه أن نقول له كن فيكون ففيه حمارة تعالى في القول لا غير فثبت التكوين أي فيكون
 كذا قال المصنف في شرح الفصوص نفس الشيء أي لا يتكوّن كل شيء إلى نفس ذلك الشيء لا الله تعالى ولكنه عاين
 الله تعالى في كن كما هو مصرح في قوله تعالى وبوسم الله في قوله وهذا كما أن قباية شيء وكذا أن
 في كذا من قال ثم قد سمع ليس كذا الأمر هذا أي المصنف أمر الله في القول انقضاء التكوين

اثباتها بتسليم المقدم من الممنوعة فقال ان سلم ان معينا الوجود يجب ان يكون صاحب الوجود متصفاته هكذا
 ان يجب ان يكون متنا ذلك الشيء فنقول ما نافية يلزم منه ان هذا المسلم ان يكون الوجود
 بوجوه خاص غير ممكن المقادير بل ما هو لا يلزم منه انه ان الوجود صاحب ذلك الوجود المقادير
 وجود الممكن ان له نسبة الى الوجود المقادير ولا يلزم منه ان يكون موجبا صاحب الوجود في نفسه ما قال بعض الشرح
 ليس للممكن وجود مفاد فان وجوده هو المعين وهو ليس بمفاد فبيده انه لا منافاة بين كون وجوده هو المعين
 كون ذلك الوجود مفادا من نفس المعين فغير يرد ههنا ان مدعى الخصم ليس بالمفيد للوجود يجب ان يكون
 بالوجود بمعنى ان له نسبة الى الوجود بل مدعى ان مفيد الوجود يجب ان يكون موجودا بمعنى انه قام به الوجود قداما
 كقيام الاعراض وتبنا ما نفسيا فاصح التسليم نذكر كالصباغ المفيد للسواد مثله انه ان الصباغ
 السواد المقادير ان هذا السواد من عدة وله نسبة الى السواد المقادير ولا يلزم منه ان يكون الصباغ لنفسه
 قلنا وجود الممكن من الواجب هو صاحبه وله نسبة اليه لا يلزم منه ان يكون الواجب وجودا متصفا بالوجود
 نفسه مع قطع النظر عن الاثر الذي هو ممكن فانه موجودا بمعنى انه صاحب الوجود المقادير فوجدها هو الوجود الذي
 له الواجب هو صا الوجود كما هو المقصود الشيعي من انه تعالى هو محمول عند سائر اهل العالم لا يوجد
 ذلك الصواب كما لا تنتقل الصور اليه كما قال المصنف في شرحه وقال بعض متعلق المصنف في شرح هذا الكلام ان
 هو الوجود لا غير ان وجود الواجب هو وجود العالم لا غير ووفق ما بينه ما غير قليل فالعالم انى عالم فرضته مفيدة
 كما نشانه مطلق عن العالمين فيصح ان يقال ان الوجود العالم هو الحق كما انه لا وجود لا وجوده ولا يبعث ان يقال
 ان الحق هو وجود العالم كما لا يقال ان وجود الانسان الذي نشانه من شئونه هو وجوده وانه ان يقال ان وجود
 هو وجود الانسان انتهى وفي بعض الشرح ان له لا يلزم منه الخ جواب دخل مقدمه هو انه لا كان في الواجب
 الوجود المقادير ان يكون منه متصفا بمفاد الوجودات المقادير من السواد والبياض وغير ذلك فاجاب عنه
 لا يلزم من ذلك انفاد الوجودى الانصاف بصفاتها الخاصة اما ان الوجود في حد ذاته ليس يقابل للالوان واما
 ان الهوية الالهية للنظرة بالوجودات كلها ليست في حد ذاتها الهية صرفة او وجودا محض فلا يشوب
 غير اصلها انتهى هذا انى كون الواجب موجودا بوجودنا هو المبدأين الصدق المتبين فلا تنظر الى الحق والوجود
 عن لباس الحق ولا تجعله موجودا خارجا مستقلا عن المظاهر ووجه تسمية الذات الاعتبار السابق على الاعين
 ولا تنظر الى الحق وتغايره الحق من كل الوجوه بل انظر الوحدة في الكثرة والكثرة في الوحدة فلا يكون شهودا
 ما صاعون شهودا آخر فندد مقام الاحدية والتجريد عن المظاهر ووجه تسمية الذات الاعتبار السابق على الاعين
 وفيها اختلاف محض لا يقتيد فيها بشيء اصلا وشبهه مقام التبيين بالمظاهر وهو حجة الالهية الطالبة للاصالة
 والصفا وفي هذه القرينة هو مصور العالم وتم بالجميع بين التنزيه والتنشيط والتجديد في احوالهم كما قال
 العالم الطامى قدس سره وبنواى الواجب تعالى المفيد السمع المهيى بالقوى الاعضاء في تقدير سابقا ان مفيد
 شئى صاحبه فكان هو شئى سميعا وبصيرا الى صاحب السمع البصر هو السميع البصير لغيره فالحصر مستفاد
 من تقدير السداد اليه فاعلم انه يتبادر من هذا الكلام ان كون الحق سميعا وبصيرا باعتبار انه مفيد
 وبصير فلا يكون سميعا وبصيرا ان لا يسمعه ولا يبصره ان لا يبصره انما ان كان موجودا بمعنى انه مفيد وجودنا
 فتأمل فيه وهو لا وجودا له الباطن لغيره كما انه هو السميع البصير لا غير ثم في القول المذكور
 فقال هو الحق في العلة المؤثرة فان الكل اكتسبوا صفاته فكل واحد من تلك الصفات متعين ولا يقبل به حجة ههنا
 ان كل واحد من تلك الصفات متعين فكل واحد من تلك الصفات متعين فكل واحد من تلك الصفات متعين

قيمة العلم

اما بعد الحمد والعزلة فقد استعجب طبع شرح رسالة التسوية المسمى بالخطبة من تصانيف المصنف
 المقام والجليل المصنف حاج الحرمين الشريفين حافظ كلام رب المشرك مولانا محمد عبد الله
 ابدية الله الكريم بتجميع الفاضل السبيل والعالم الجليل المولوي محمد معشوق فعل سلمه الله الكا
 بعلمه الجليل في الطبع العلوي باهقام ذي المروعة والامتنان محمد علي بخش خان سلمه رب المنان
 سنة احدى و ثمانين بعد الالف والمائتين من هجرة رسول الثقلين عليه وعلى اله
 صلوات رب المشرك انا العبد الفقير الى الله القدير ابو الامجاد محمد اهداد حفظه
 الله عز الشرف والعناد

جدول اول برفع اغلاط نظم الدرر في سائر شوق الفرس مولانا محمد عبد الله الحلبي سلمه الله الكرم				جدول اول برفع اغلاط رسالة خطبة من تصانيف مولانا محمد عبد الله الحلبي سلمه الله الكرم			
صفحة	سطر	غلط	صحح	صفحة	سطر	غلط	صحح
١٤	١٤	فقہ الاکبر	الفقه الاکبر	١٤	١٤	عین حقیقته	عین حقیقته
٢٩	٢٩	لذ لا تنها	لذ لا تنها	٢٩	٢٩	الکلام الیه	الکلام الیه
١٠	١٠	له لا یجوز	له لا یجوز	١٠	١٠	الشیخ	الشیخ
٥	٥	الدین	الدین	٥	٥	البنا	البنا
٦	٦	لا یل	لا یل	٦	٦	ر باب	ر باب
١٩	١٩	فظاهره	فظاهره	١٩	١٩	المفید	المفید
٢٥	٢٥	قیقاع	قیقاع	٢٥	٢٥	للاسماء	للاسماء
٤	٤	والاسباب	والاسباب	١	١	فان الفع المتغیر	فان الفع المتغیر
١٢	١٢	غاریا	غاریا	٦	٦	الامر الوجود	الامر الوجود
				٥	٥	الامر	الامر
				٦	٦	کلها	کلها